



شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ

كتاب

«سلطان الرسائل»

(في)

علوم التوحيد والمسائل

تفع الله به اهل المدن والبلدان والقبائل

تأليف

الشيخ العالم الزاهد الفاضل

عبد الرحمن بن يوسف الخطيب سلطان العلماء

أيداه الله تعالى بفضلها العميم الشامل

ر باهتمام الرئيس عبد الرحيم بن الحاج محمد رفيع الاوزي في بمبي

طبع في المطبعة السورتيه نا خدا محله بمبي نمرة ٣





شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ

كتاب

«سلطان الرسائل»

(في)

علوم التوحيد والمسائل

نفع الله به أهل المدن والبلدان والفدائل

(تأليف)

الشيخ العالم الزاهد الفاضل

عبد الرحمن بن يوسف المخاطب بسultan العلماء

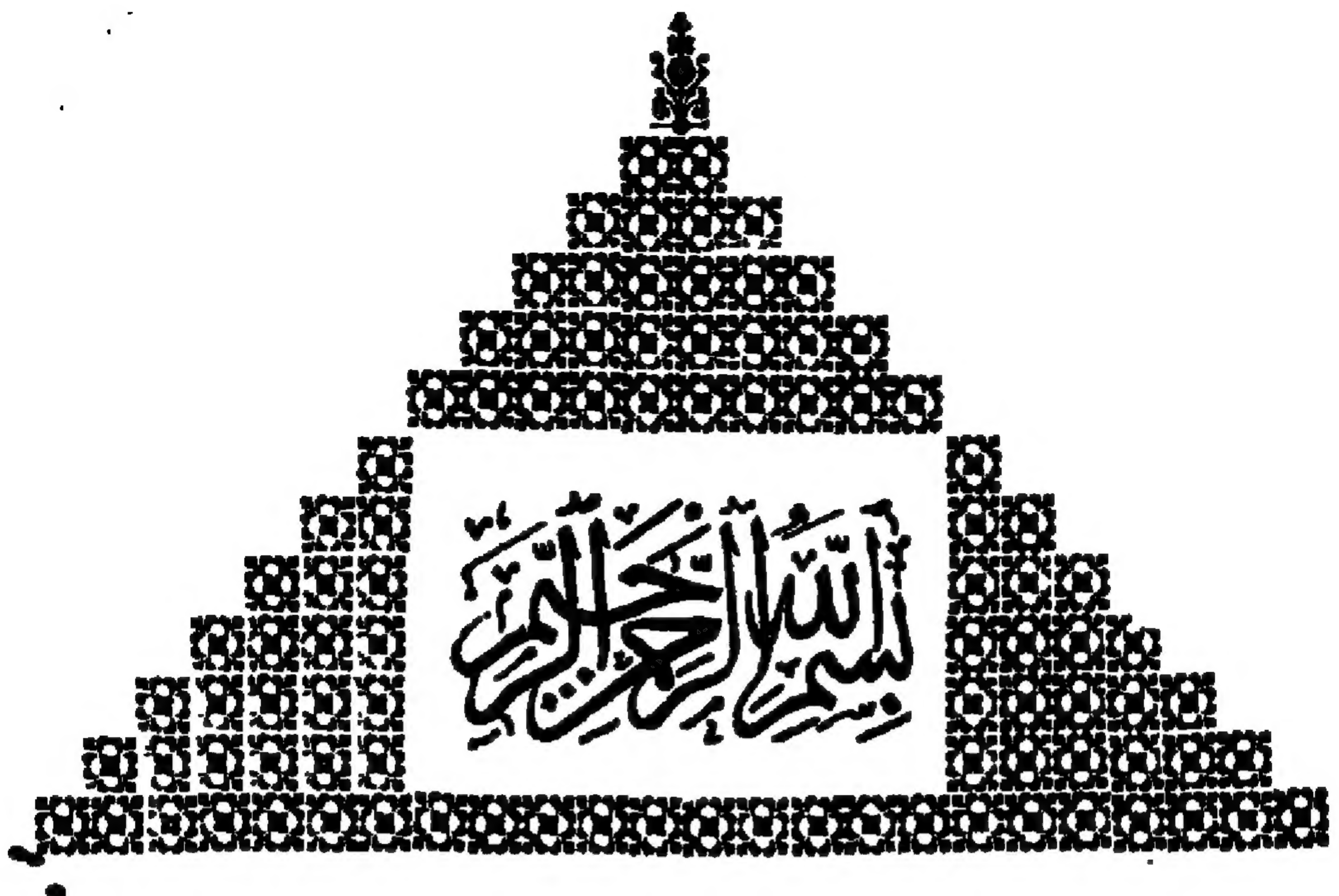
أيده الله تعالى بفضله العميم الشامل

بإعتماد الرئيس عبد الرحيم بن الحاج محمد رفيع الاوزبي في بمبي

طبع في المطبع السورتيه ناخدا محله بمبي نمرة ٣

سنة ١٣٣٧ هـ





الحمد لله المتعالي بجلالة احديته عن مشابهة الاعراض والجواهر المقدس  
بعلو صمديته عن مناسبة الاوهام والنواظر المتنزه بسمو سرمديته عن  
مقابلة الاحداق والنواظر المستغنى بكمال قدرته عن معاضدة الاشباه  
والنظائر القديم الذي لا يعزب عن علمه شيء من مكنونات الضمائر  
ومستودعات السرائر العظيم الذي غرقت في مطالعة انوار كبريائه انظار  
الاولائل والاواخر. والصلاة والسلام الاتمان على سيدنا محمد سيد الاولين  
والاخرين الاصاغر منهم والاكابر. والشفيع المشفع في الصغائر  
والكبائر. الداعي الى الدين القويم. التالى للقرآن العظيم. المنتظر في دعوة  
ابراهيم نبياء البشر به عيسى قومه مايا المطرز اسمه على الوية الدين المقرب  
منزلته و آدم بين الماء والطين. وعلى آله واصحابه والتابعين. (اما بعد) فهذه  
نبذة من علم التوحيد الفتها لنفسي ولا مثالي من طلبة العلم. وليس لي فيها

الا الجمع والنقل لما كان صوابا فهو للعلماء العاملين . وما كان خطأ فهو مني وانا حقيق بذلك لانغماسي في غمرات العصيان غفر الله تعالى بفضلته لي ولوالدي ولسائر الاخوان (مقدمة في تفسير التوحيد) وقعت لهم عبارات في تفسير التوحيد وفي شرح الكبرى للسوسي نقلا عن ابن التلمساني التوحيد اعتقاد الوحدة لله سبحانه وتعالى والاقرار بها . وفي شرح الوسطى حقيقة التوحيد اعتقاد عدم الشركة في الالهية وخواصها وفي بعض حواشي شرح العقائد النسفية مثل ذلك وزاد واراد بالالهية وجوب الوجود والقدم وبخواصها مثل تدبير العالم وخلق الاجسام واستحقاق العبادة والقدم الزماني والقيام بالفس . وقال بعض المحققين حقيقته اثبات ذات غير مشبهة للذات ولا معطلة عن الصفات فليس كذاته ذات ولا كصفته صفة اهـ ونعم ما قال لوا بدل قوله اثبات بقوله الاقرار بوجود ذات الخ . وقال ذوالنون حقيقة التوحيد ان تعلم ان قدرة الله تعالى في الاشياء بلا علاج ومنعه بلا مزاج وعلة كل شيء صنعه ولا علة لصنعه . وقال بعضهم من ترك اربعا كمل توحيدده وهي كيف ومتى واين وكما فالاول سؤال عن الكيفية وجوابه ليس كمثل شيء . والثاني سؤال عن الزمان وجوابه ليس بتقييد بالزمان . والثالث سؤال عن المكان وجوابه كان ولا مكان . والرابع سؤال عن العدد وجوابه هو الواحد الاحد تعالى شأنه ووضح برهانه وجل سلطانه تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا (تنبيه) لم اذكر في هذه الرسالة مسألة ان النار تحرق والسيف يقطع ام لا لانها من



فروع مسألة خلق الافعال اى فاذا كان قدرة العبد غير مؤثرة فالسكين ونحوه من باب اولى (قال اهل الحق) حقائق الاشياء ثابتة ضرورة وهى جمع حقيقة وحقيقة الشيء وما هيته ما به الشيء هو كالحيوان الناطق للانسان وكون الحيوان الناطق ماهية حقيقية جعلية خارجية والصواب والحقايق الموجودة ليس كل واحدة منها غنية فى تحققها عن الغير لوجود حادث بعد عدمه بالمشاهدة فلا بد من محدث وهذا ضرورى وكذا ليس كل واحدة منها محتاجة الى الغير والاما وجد واحد منها لان المحتاج الى الغير متناها كان او غير متناه فاقد التحقق من ذاته مستحيل الوجود من تلقاء نفسه فلا جرم يكون بعض من تلك الحقائق غنيا بالذات عن الغير مطلقا وهذا هو الواجب الوجود بالذات ولا يجوز ان يكون هذا البعض اكثر من واحد لان التساوى والتعارض يوجب النقص فى كل واحد واى نقص فوق قوات الكمال الخاص المختص بكل واجب عن الآخر ولا يتدارك ذلك بوجود مثله فيه وهذا بين لمن كان له قلب او اتى السمع وهو شهيد بل يستلزم وجودهما استجدالة توارد علتين مستقلتين وفاعلين مستجمعين لشرائط التأثير على معلول واحد اذ كل واحد منهما على الفرض المذكور تام الفيض عام الاقضية ليس له حالة منتظرة فلا فقد من قبله والمعلول تام الاستقاضة كامل القابلية فلا لبث منه والى هذا وقع الارشاد فى الكتاب المبين يتولى سبحانه وتعالى عز من قائل لو كان فيهما الهة الا الله لفسدنا اذا علمت هذا فاعلم ان الموجود ينقسم الى اربعة اقسام قسم



مستغن عن المل والمخصص وقسم محتاج اليهما وقسم غني عن المل محتاج الى المخصص وقسم قائم بالمل غني عن المخصص فالاول ذات البارى تعالى والثانى اعراض الحوادث والثالث اجزاء الحوادث والرابع صفاته سبحانه وتعالى فانها قائمة بذاته العلية غنية عن المخصص لقد مها ثم ان الوجوب يوجب كون ذلك الواحد سبحانه موصوفا بصفات الكمال منزها عن سمات النقص ازلا وابدًا وذلك الواحد هو الله سبحانه وتعالى فهو سبحانه وتعالى واحد حى عالم قادر مرید سمیع بصير متكلم خالق للعالم بجميع اجزائه مخرج له من العدم الى الوجود ويعرف اتصافه سبحانه وتعالى ببعض هذه الصفات بالعقل وهو ميزان الله تعالى لمعرفة الحق من الباطل وتميز الحسن من القبيح وبعضها كالسمع والبصر وكتوحيده ايضا كما نص عليه فى العالم وفيه ما فيه بالسمع باخبار الصادق المدعى للرسالة عن الله تعالى المؤيد بالمعجزات فى دعواه وتصديق الله تعالى عندها وهو النبي واول الانبياء آدم عليه السلام وافضلهم واشرفهم واكمهم وخاتمهم نبينا سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وعلهم وسام وشريعته هي المشتملة على ما يفيد المقصود والغرض من الرسالة وهو انتظام امور العالم واستكمال النفوس البشرية ونيها السعادة الابدية بهالا مزيد عليه من الاعتقادات الصحيحة والعمليات المشرة والاخلاق المرضية والمعارف الالهية وتطهير الظاهر وتصفية الباطن والمعاملة مع الغير ورجحان هذه الشريعة على غيرها من الاديان لاحتاج الى برهان



فأعلم ان المراد بمعرفة الله تعالى المعرفة الايمانية والبرهانية وهي بالعقل والنقل لا المعرفة بكنه الحقيقة لانها ممتعة عقلا وشرعا ثم ان الوجود صفة نفسية فهو تعالى موجود واحد في ذاته وصفاته وافعاله فلا شبه له في شيء من ذلك قديم واتقديم مالا ابتداء لوجوده والازلى مالا ابتداء له فالازلى اعم والتقديم اخص لان الازلى يصدق بعد منا في الازلى ولا يصدق عليه انه قديم لانه اعتبر في القديم الوجود والازلى مالا اول له وجوديا كان او عدما والحياة صفة توجب صحة العلم والقدرة والعلم صفة توجب انكشاف المعلوم عند تعلتها به فهو تعالى يعلم الكلليات والجزئيات على الوجه الاتم الابلغ ويضرب في وجه الفلسفي قوله سبحانه وتعالى الا يعلم من خلق لا يعزب عنه مثقال ذرة من المكونات والقدرة صفة ازلية قائمة بالذات غير منفكة عنها يتأتى بها ايجاد كل ممكن واعدامه على وفق الارادة ومعنى يتأتى بها يتحصل بها ايجاد كل ممكن والايجاد اخراج الممكن من العدم الى الوجود والاعدام جعل الشيء لاشيء كما كان اولا ومعنى وفق الارادة ان الله سبحانه وتعالى لا يخاق ولا يوجد لقدرته الا ما اراد اى الا ما خصصه بارادة والارادة صفة ازلية قائمة بذاته غير منفكة عنها يتأتى بها تخصيص الممكن لبعض ما يجوز عليه ومعنى التخصيص ترجيح بعض الجائز عليه على البعض الاخر والذى يجوز على الممكنات ستة نقابلها ستة اخرى وهي الوجود الجائز بدلا عن العدم والمقدار المخصوص بدلا عن سائر المقادير من طول وعرض وقصر وتوسط



والصفات المخصوصة بدلا عن سائر الصفات من حركة وسكون واجتماع  
واقتراق وبياض وسواد وحمرة الى غير ذلك والزمان المخصوص بدلا  
عن سائر الازمنة من ماض وغيره والمكان المخصوص بدلا عن سائر  
الامكنة من سماء وارض وعرش وجنة الى غير ذلك والجهة المخصوصة  
بدلا عن سائر الجهات من فوق وتحت ويمين وشمال وخلف وامام  
فلما كن يجوز عليه الوجود والعدم فتخصيصه بالوجود دون العدم تأثير  
الارادة فيه وامجانه هو تأثير القدرة فصار تأثير القدرة فرع تأثير الارادة  
فيه وتأثير الارادة عند اهل الحق على وفق العلم فكل ما علم الله سبحانه  
وتعالى ان يكون من الممكنات اولا يكون نذاك مراده جل وعز  
فالتعلقات عند اهل الحق ثلاثة مرتبة تتعلق القدرة مرتب على تعلق  
الارادة وتعلق الارادة مرتب على تعلق العلم وقولنا يتأتى يدخل فيه  
الممكن الذى علم الله تعالى انه لا يوجد والسمع صفة تتعلق بالمسموعات  
والبصر صفة تتعلق بالمبصرات والكلام صفة منافية للخرس والسكوت  
كما فى الطفرولية اهد مقاصد وهو ليس من جنس الحروف والاصوات  
يدل عليها عبارات مختلفة اذ لكل شىء وجردات اربعة مشهورة واعلم  
انه قد وقع الاتفاق على انه تعالى متكلم كما اخبر به فى محكم كتابه العزيز  
بقوله عز من قائل و كلم الله موسى تكليما وانما الاختلاف فيما هو المراد  
من الكلام وفى ماهيته وقد ذكر بعض المحققين ان الاطناى فى ماهية  
كلامه سبحانه وتعالى و بيان مغايرته للعلم والارادة قليل النفع لان



كنه صفاته سبحانه و تعالى محجوب عن نظر العقول اه و به يعلم ان ليس  
علينا بيان الفرق بينه و بين القدرة و ان كان الاشتباه بينهما اشد من  
الاشتباه بينه و بين العلم والارادة و القرآن يطابق على كل واحد من الكلام  
النفسي و اللفظي و الاولى قديم و الثاني حادث و يوصف النفسى بانه  
مكتوب فى المصاحف مسموع بالاذان محفوظ فى القلوب مدلول بالسنتنا  
غير حال فى واحد منها و هو قائم بذاته تعالى و هنا مزلة اقدام الافهام اذ يظن  
القاصر من هذا الكلام ان القرآن المكتوب بين الدفتين حادث و هو غلط  
قبيح بل اشكاله فى الكتابة و حروفه فى التلاوة حادثة و اما هو فتعالى عن  
ذلك علوا كبيرا و لا تغفل عن الماء و تلونه بلون الظرف و ليس لبعض  
القرآن فضيلة من حيث انه كله كلام الله سبحانه و تعالى و اما من حيث  
المدلول فلا شك ان المذكور فى سورة الاخلاص هو الله تعالى و فى سورة تبت  
ابو لهب و التكوين صفة تتعاقب باخراج المعدوم الى الوجود و يرجع اليها جميع  
صفات الافعال و هى تغاير القدرة و الارادة لتحقيقها فى التفاعل الموجب بالذات  
بدونها و وجودها بدونها فى العبد عند جميع اهل السنة و الجماعة و لو رود  
اسناد صفات الافعال اليه سبحانه و تعالى و ارجاعها الى القدرة و الارادة كارجاع  
الارادة الى العلم و قد علم ان العلم بحقيقة كنه صفاته تعالى ليس بواقع و لا يلزم من  
قدم الصفات قدم متعلقاتها هذا ما عليه الحنفية و لم ينزل الخلاف منهم  
و بين الاشاعرة القائلين بان التكوين من تعلقات القدرة و من لازم القدرة  
و الارادة طويل الذيل و عندى ان الخلاف لفظى و نتج لنا مما تقدم ان

الصفات على ثلاثة اقسام حقيقية محضة كالوجود والحياة وحقيقته ذات  
اضافة اى لها تعلق بالغير واطافة اليه كالمعلم والقدرة واطافية محضة  
كالمعية والقبلية وصفات السلب ولا يجوز بالنسبة اليه سبحانه وتعالى  
التغير فى القسم الاول مطلقا ولا فى الثانى نفسه فيجوز فى متعلقه واما  
الثالث فيجوز فيه التغير مطلقا لانها اضافات تعرض القدرة وهى تعلقها بها  
بوجودات الموجودات لاوقات وجوداتها ولا محذور فى اتصاف البارى  
سبحانه وتعالى بالاضافات ككونه قبل العالم ومعه وبعده وازلية اسمائه  
تعالى الراجعة الى صفات الافعال من حيث رجوعها للقدرة كما تقدم  
لا الى الفعل فالخالق من هو بالصفة التى يصلح بها الخلق وهى القدرة كما  
يقال الماء الذى فى الكوز مروى هو بالصفة التى يحصل بها الارواء فن  
اريد بالخالق من صدر منه الخلق فليس صدوره ازليا وهو ظاهر لقيام  
البرهان على حدوث العالم وكذا الرزاق والمحى والمميت ويجمعها اسم  
التكوين فليست ازلية بل هى حادثة اى متجددة فظهر ان المسئلة ليست  
خلافية لان الامام ابا حنيفة ومن تبعه يقولون كما كان البارى سبحانه  
وتعالى بصفاته ازليا كذلك لا يزال عليها ابديا فليس منذ خلق الخلق  
استفاد منهم اسم الخالق ولا باحداثه البرية استفاد اسم البارى بل له  
معنى الربوبية ولا مربوب ومعنى الخالق ولا مخلوق وكما انه محى الموتى  
استحق اسم المحيى قبل احيائهم كذلك استحق اسم الخالق قبل انشائهم  
ذلك بانه على كل شىء قدبر قال المحقق ابن الهمام قوله ذلك بانه على كل



شيء قد ير تعليل و بيان لاستحقاق اسم الخالق قبل المخلق اهـ فإذ ان  
 معنى الخالق استحقاق اسمه بسبب قيام قدرته عليه فاسم الخالق ولا  
 مخلوق في الازل لمن له قدرة الخلق في الازل و هذا ما تقوله الاشاعرة  
 فثبت ما ادعينا من ان الخلاف لفظي فتأمل و تنقسم صفاته سبحانه و تعالى  
 ايضا الى ثلاثة اقسام قسم له وجود في الذهن و الخارج وهي القدرة  
 و الارادة و العلم و الحياة و السمع و البصر و الكلام و تسمى صفات المعاني  
 و قسم له وجود في الذهن دون الخارج وهي الاحوال المعنوية و قسم  
 لا وجود له في الذهن ولا في الخارج وهي السابوب وهي عبارة عن كل  
 صفة تسلب عن الله سبحانه و تعالى امرا لا يليق به و السلبى اخص من  
 السالب اذ الكلية تدخل على الاخص فتقول كل سلبى سالب و ليس كل  
 سالب سلبى و انما البعض فبعض السالب سلبى اذا كان عدميا كالسابوب  
 وهي القدم و البقاء و المخالفة للحوادث و القيام بالنفس و الوحدةانية لانها  
 سلبية في نفسها سالبة عن الله سبحانه و تعالى امرا لا يليق به و بعض  
 السالب ليس بسلبى اذا كان موجودا كالمعاني لانها سالبة عن الله سبحانه  
 و تعالى امرا لا يليق به و لم تكن عدمية و الفرق بين السالب و السلبى ظاهر  
 لان السلبى يدل على عدم النقص مطابقة و على ثبوت الكمالات بالالتزام  
 و السالب عكسه يدل على ثبوت الكمالات مطابقة و على نفي النقائص  
 بالالتزام كذا في حاشية سيدى عبدالقادر بن خدة الراشدى قال الغنيمى  
 ولم ار هذا التفصيل و التفرقة على هذا الوجه الا في كلام هذا الامام قال

الزبیدی وهو غريب ولا يخلو عن تكلف والاحسن ما تقدم تفسيره  
 في كلام السنوسي وقد قال قبيل ذلك: تكميل قال في مقاصد الرحمة  
 صفات الله تعالى على اربعة اقسام اما سلوبة محضة او اضافة محضة  
 او حقيقة عارية عن الاضافة او حقيقة تلزمها اضافة مثال السلوب  
 كونه ليس بجوهر ولا عرض ولا جسم ولا متحيز ونحو ذلك  
 ومثال الاضافة كونه اولا وآخر وظاهرا وباطنا ومثال الحقيقة  
 العارية من الاضافة الوجود والحياة ومثال الحقيقة التي تلزمها  
 الاضافة العلم والقدرة والارادة ثم هذه الصفات السلبية قد عدها الشيخ  
 السنوسي وغيره خمسة القدم الخ ما تقدم وحقيقة السلب نفى امر لا يابق  
 بالباري تعالى وهذا هو الصحيح المعتبر المنقول وقال بعضهم السلبية  
 منسوبة الى السلب على معنى ان السلب داخل في مفهومها من غير ان  
 يكون هناك اداة سلب ويشهد له قول السنوسي يعني ان مدلول كل واحد  
 منها عدم امر لا يابق بمولانا تعالى وهذا هو المفهوم من كلام السعد وغيره  
 اهـ والمعاني عبارة عن كل صفة قامت بمحل او جبت له حكما وهي  
 الاحوال المعنوية والخاصل ان صفات المولى سبحانه وتعالى ورحمته  
 اربعة اقسام نفسية وسلبية ومعاني ومعنوية ودليل الحصر ان ما كان  
 يتصف به المولى جل وعلا ورحمته لا يخلو اما ان يكون موجودا اولا فان  
 كان موجودا فهو المعاني وان لم يكن موجودا فلا يخلو اما ان يكون معناه  
 سلب كذا اولا فان كان معناه سلب كذا فهو السلوب وان لم يكن سلب



كذا فلا يخلو اما ان يكون واجبا للذات ما دامت الذات بغير معالة بعلة  
اولا فان كان الاول فهو الحال النفسي وان كان الثاني فهو الحال المعنوي  
وحقيقة المعنوية الحال الواجب للذات ما دامت الذات معالة بعلة ومعنى  
التعليل انتلازم اي يلزمها معنى قائم بالذات فهو سبحانه حي بلازم الحياة  
وعالم بلازم العلم وقادر بلازم القدرة وهكذا في الارادة والسمع والبصر  
والكلام وسميت معنوية منسوبة الى المعاني لان الاتصاف بالمعنوية  
فرع الاتصاف بالمعاني ولانها اظهر منها اذ هي موجودة تحت المعنوية  
ثابتة فقط وهذا على رأى مثبتى الاحوال واما على رأى من لا يثبتها  
كالغزالي ومن تبعه ففى عبارة عن قيام الحياة بالمحل وعالم عبارة عن قيام  
العلم بالمحل وهكذا ومنهم من زاد قسما خادسا وهى الصفات الجامعة  
وهى الالهية والعظمة والكبرياء والجلال وزاد بعضهم قسما سادسا وهى  
صفات الافعال كالخلق والرزق والامانة والاحياء الى غير ذلك ثم هي  
على قسمين وجودية وسلبية فالوجودية كالامانة المتقدمة والسلبية  
كعفوه وحلمه عن من استحق العقوبة لانها عبارة عن سلب العقوبة عن  
يستحقها بعد تحقق الجناية والفرق بين صفات الفعل وبين صفات الذات  
ان صفات الفعل هي كحالة لصفات الذات وصفات الذات قائمة بها لا  
يتصور عدمها بخلاف صفات الافعال فانها يصلح وجودها وعدمها كما  
مرثم اعلم ان علماء الامة بعد ما اتفقوا على ما ذكر اختلفوا فى امور  
\* قوله ما دامت الذات دام تامة والذات فاعله وغير منصوب على الحال

فلنذكر بعضها فنقول ذهب اهل السنة والجماعة الى ان صفاته سبحانه  
و تعالى زائدة على ذاته سبحانه ورحمى واصلهم فى ذلك انهم لا يصرفون  
الصيرص الواردة فى القرآن المجيد و الاخبار الصحيحة عن ظواهرها مالم  
يمنع عنه قاطع وقد جعل الله تعالى لنفسه فى كتابه صفات فقال عز من  
قائل انزله بعلمه ولا يحيطون بشىء من علمه والله العزة ورسوله ذو القوة  
المتين فاعتقدوا بها وقالوا بزيادتها بحكم الاضافة المشعرة عن الزيادة وعدم  
الاتحاد و تنقسم الى ثلاثة اقسام قسم يقال هي هو وهو هي وهي النفسية  
وقسم يصح ان يقال فيه غيره وهي السلوب لانها ليست قائمة بذاته  
سبحانه و تعالى وانما هي عبارة عن نفي النقايس وقسم لا يقال هو هي ولا  
هي غيره وهي الممانى لانك اذا قلت هي هو اثبتت ذاتا بلا صفة وذلك  
تعطيل و اذا قلت هي غيره يازم عليه حدوث الصفات و مفارقتها للذات  
لان لفظ الغير مأخوذ من التغير اذ هو الوجود بعد العدم والعدم بعد  
الوجود فتقولنا ولا هي غيره المراد الغيرية الاصطلاحية وهو الذى يمكن  
انفصاله عن الذات لا اللغوية لظهور التباين بين الذات والصفات اما  
كونها ليست عين الذات فلان الصفة ليست عين الموصوف والالم تكن  
صفة هف واما انها ليست غيرها فلان صفاته سبحانه و تعالى ورحمى  
لا تنفك عن ذاته ازلا وابدا بخلاف صفات مخلوقاته والفرق بين الذات  
والصفة ان الذات ما يمكن ان يتصور بالاستقلال بخلاف الصفة فلا  
يمكن تصورهما بغير الذات ومن قال ان الصفة غير الذات نظر الى ان



الصفة قائمة بالذات و تقدم الذات من الضروريات و من قال الصفة عين الذات نظر الى ان الذات غير منفكة عن الصفات و من قال لا عين ولا غير قال لانها لو كانت عينا لكانت ذاتا ولو كانت غير اللزم التركيب وهو من المحالات و يستحيل عند اهل الحق قدم الذوات المتعاصرة واما قدم ذات واحدة و صفات فلا و كذا يستحيل عندهم ان يستكمل ذاته سبحانه و تعالى و رحمن بغيره و اما استكمالها بصفات ثابتة له و كون تلك الصفات بمنزلة لوازم الذات و كما لانها فلا و اختلفوا في متشابهات القرآن و الحديث من الصفات فمنهم من اول و منهم من فوض كذا هو مشهور و انا اقول و منها ما لا بد من تأويله و هذا الامام احمد بن حنبل ابعد عباد الله عن التأويل و مع ذلك قد اول هو اقرب اليكم من حبل الوريد الحجر الاسود يمين الله في ارضه و نحوه اذا عامت ما تقدم فاعلم ان الله سبحانه و تعالى ليس بجسم ولا جسماني ولا بجوهر و اما حديث اثبات جوهر الفرد ورد المعتزلة و الفلاسفة و تطويل النفس في ذلك فليس مما اجنح اليه و الهيولة بمعنى القطن و شبه الاوائل من الفلاسفة طينة العالم بها و وصفوها بما يصف اهل الحق ربهم به و انها موجود بلا كمية ولا كيفية و لم يقترن به شيء من سمات الحدوث ثم حات به الصفة و اعترضت به الاعراض فحدث منه العالم و قيل هو اصل العالم و مادة بني آدم من العناصر الاربعة و غيره و قيل الهولى عند الفلاسفة اسم لما يتخذ منه الاشياء كالخشب يتخذ منه الباب و الحطنة يتخذ منها

الدقيق والتراب يتخذ منه العمارات فحديث خرافة فان الاشياء لمن لم  
تعم بصره و بصيرته مخلوقة له تعالى كان الله سبحانه وتعالى ولم يكن معه  
شيء وليس ربنا تعالى بعرض فليس هو بحال ولا محل فلا يقال ذاته محل  
صفاته او هي فيه او معه او مجاورة له مباينة عنه بل يقال صفاته قائمة  
بذاته وكذا لا يقال هو حقيقة واحدة للكل والكل حوادث واردة عليه  
واعراض عارضة له وليس ربنا تعالى في مكان ولا يجري عليه زمان  
وليس بمحدود اي ذي حد ونهاية وليس بمعدود اي ذي عدد وكثرة  
يعنى ليس محلا للكميات لا المتصلة كالمقادير ولا المنصطة كالأعداد  
وهو ظاهر واسماءه سبحانه وتعالى ورحمى توقيفية ورؤيته سبحانه  
وتعالى بمعنى الانكشاف التام الحاصل بحاسة البصر جائزة عقلا بان  
يجعل الله سبحانه وتعالى ورحمى الحديقة كالقلب مدركة للغائب والبصر  
كالصيرة في عدم شرط من شروط الابصار والتحقيق ان المدرك هو  
الروح والقلب والبصر آلتان لنوعي علمه وذكر بعضهم ان الرؤية من  
قبيل التشابهات التي تؤمن باصلها ونكل علمها الى الله سبحانه وتعالى  
والمعتقد ان الله سبحانه وتعالى يرى بعد ما دخل المؤمنون في الجنة لا  
في حين ولا في جهة ولا بينه وبيننا مسافة بلا كيفية ولا انحصار واما  
قوله سبحانه وتعالى لا تدركه الابصار فالمراد من الادراك الاحاطة ولا  
شك انها منتفية مطلقا ولو سلمنا الروية فهي في الدنيا او هو من باب  
الكل لا الكلية واما قوله لن ترانى اي في الدنيا اذ هو المسئول لموسى على



نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام والاصل في الجواب المطابقة ولهذا قال  
 لن تراني ولم يقل لم ار ولم يقل لا تمكن روي وقد اختلف الصحابة رضوان  
 الله تعالى عليهم في رؤية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا دليل على  
 امكانها وعدم وقوعها لغيره صلى الله تعالى عليه وسلم واما رؤية الله  
 تعالى في المنام فقد نقلت عن جماعة من السلف وهو مذهب عامة اهل الحق  
 لكن بشرط ان لا يراه مكيفا محدودا وقد تشرف بالروية المذكورة  
 ابن اخي خالة المؤلف والله تعالى الحمد والمند واما اذا راه كذلك فليس  
 برؤيته تعالى قاله الشيخ ابوالسير وللحجة هنا كلام يدل على عدم  
 الاشتراط والتحقيق ان الخلف لفظي ثم اعلم ان الله سبحانه وتعالى  
 ورحمى خالق لافعال العباد حسننها وقبيحها للنصوص الواردة في ذلك  
 ولان من ليس له وجود من نفسه ولا غنى من غيره كيف يتأني له ايجاد  
 غيره وهذا مما اتفق عليه اهل الحق والتصفية فالعبد قادر مختار وليس  
 بتدريته واختياره تأثير بل تعاق القدرة في محله كسب ولا في محله خلق  
 و ايجاد و يظهر منه ما روى عن الامام جعفر الصادق على ابائه وعليه  
 الصلاة والسلام انه لا جبر ولا تفويض بل امر بين الامرين فان الامر  
 المتوسط هو المسمى بالكسب التفسر بان يقارن الفعل بقدرة العبد و ارادته  
 اللتين لا تأثير لهما بل الموجد والمؤثر هو الله سبحانه وتعالى وترتب الثواب  
 والعقاب على قدرة غير مؤثرة من اسرار الله تعالى وان كان لنا معرفة بان  
 الله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهذا مثل ترتب الثواب  
 والعقاب

والعقاب على النية الجازمة للفعل و ان تحلفت عنه  
و قال بعض الحكماء و اختاره القاضى في تفسيره ان  
العقاب للنفس على خطيئتها كالمرض للبذن على نهمه  
فهو لازم من لوازم ماساق اليه الاحوال الماضية  
التي لم يكن بد من وقوعها ولا بد من وقوع ما يتبعها  
ولعل الحكمة في خلق العباد كذلك المحافظة لحصر  
مرتبة الخالق في ذات الحق تعالى و تقدس و رحمته  
و الحفظ لقاعدة التكليف حتي يرى العبد نفسه قادرا  
مختاراً و قد ذهبت الفلاسفة ايضا الى القول بان  
افعال العباد مخلوقة لله سبحانه و تعالى قال شارح  
الاشارات الكل على ان الكل من الله سبحانه و تعالى  
و ان غير روابط و وسایل و شروط لفيوضه سبحانه  
و تعالى اه ولا اظن سالم البصر و البصيرة يقول غير  
ذلك و انعم ما قال والد الفخر قدس الله تعالى اسرارها  
نظر اهل السنة الى تعظيم الله تعالى في جانب القدرة  
و نفاذ المشيئة و نظر المعتزلة الى تعظيم الله تعالى



تأملت علمت ان احداً لم يصف الله سبحانه و تعالى  
الا بالاجلال و الانعظيم و التقديس و التنزيه لكن منهم  
من اخطأ و منهم من اصاب و رجاء الكل متعلق بقوله  
سبحانه و تعالى و ربك الغني ذو الرحمة اه ثم ان  
وجود القدرة و الارادة في العبد و ان كان معلوماً  
بالبداهة دالا على بطلان مذهب الجبر لا يدل على  
كونهما مؤثرتين حتى يدل على ثبوت مذهب المعتزلة  
و النزاع بيننا في هذا دون ذلك و مشيئة  
الله سبحانه و تعالى تتعلق بالفعل ايا كان لما عرفت  
من ان الكل من الله تعالى و لما روى عن الامام  
جعفر الصادق امر الله تعالى و لم يشأ و شاء و لم يأمر  
امر ابليس ان يسجد و شأ ان لا يسجد و ار  
شاء لسجد و نهى آدم عن اكل الشجرة و شاء ان يأكل  
اه و هذا صريح مذهب الشيخ قدس الله سبحانه  
و تعالى سره و العبد يثاب و يعذب بفضله مع انه بخلق الله  
تعالى و ارادته و اما الرضا فيمتعلق ببعض الافعال و ان كانت  
البداية و الاضلال من الله سبحانه و تعالى و اما حديث

و حوب الا صلح على الله سبحانه و تعالى فهو حديث خرافة  
لا يستحق الرد كيف و من اتى باو واجب عليه ليس بمختار  
ولا منة له والمقتول ميت باجله وهو الوقت المقدر في علمه  
تعالى لموته ولا تغير في التقدير والتقدير المعلق في اللوح  
مبهرم في علمه تعالى كذا قالوا فان ارادوا انه لا تنبر في  
الغالب فلا بأس وان ارادوا انه لا يجوز فلا يجوز اذ الله  
سبحانه قادر مختار يحول الله ما يشاء و يثبت والحرام رزق  
والالام يكن المتغذى طول عمره رزقا وهو باطل لقوله  
سبحانه و تعالى و ما من دابة في الارض الا على الله رزقها  
وقوله عليه افضل الصلاة والسلام لقد رزقك الله فاخترت  
ما حرم الله تعالى عليك من رزقه مكان ما احل الله لك من حلاله  
وعذاب القبر للكفار ولبعض عصاة المؤمنين والتمتع لا هل  
الطاعة و سؤال منكر ونكير حق ثابت للاخبار الصحيحة  
المروية من طرق شتى والاصح ان الانبياء والصديقين  
والشهداء والمطعون والمبطون ومن مات يوم الجمعة او  
ليلتها اوليلة السبت ومن تلى سورة الملك كل ليلة والاطفال  
لا يستأون كما وزدت به الاخبار وافهقت الشرائع واهلها



على ان الله سبحانه وتعالى يبعث الاموتى ويحشرهم بان يجمع  
اجزاءهم الاصلية ويعيد الروح فيها ووردت في ذاك  
نصوص قطعية لا مجال للتأويل فيها وقد فصل البعث في  
شرعنا وعلى لسان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اتم تفصيل  
والمحققون من أئمة الحكمة جوزوا ذلك عقلا واعترفوا به  
سمعا بعد القول بالمعاد الروحاني ولعل النفوس البشرية لغاية  
عشقها بالبدن والفها به انما تلتذ غاية اللذة وثألم غاية  
التام بمشاركتها به وان امكن ان يكون لها لذة والم مخصوصان  
بها وظهور انوار الرحمة وآثار الغضب في تلك النشأة لما كان  
اتم كان الالتذاذ والتألم الايمان موقوفين على تركيب الروح  
بالبدن وحشردهم معها كيف لا وقد جبلت الروح بالذات الجسمانية  
وتمكنت هي فيه وكل ما نطق به النصوص من امور الآخرة  
كالسؤال والميزان والحساب والصراط والحوض والحرور  
والفصوص وحق الجنة والنار موجودتان الآن لا تفنيان  
ولا يفنى اهلها ويجب على كل مكلف ان يعتقد مع اعتقاد جازم  
بامران نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم شافع مشفع وانه  
مقدم على غيره في الشفاعة لفصل القضاء وبعدها يشفع في  
ادخال

ادخال قوم الجنة بهم حساب ثم يشفع فيمن استحق النار من المؤمنين فلا يدخلها  
ثم يشفع في رفع درجات اثس في الجنة وهاتان الاخيرتان مختصتان بهذه  
الامة ويشفع الانبياء والملائكة والعلماء والاولياء والصالحاء والله سبحانه  
يشفع شفاعته فيمن قال لا اله الا الله ولم يعمل خيرا قط ومعنى شفاعته سبحانه  
و تعالى ان يغفر ويصفح عمن قال لا اله الا الله ولم يعمل خيرا قط  
كما نص عليه العلماء وقد خالفت المعتزلة في بعض ما ذكر وهو ان صفات الله  
سبحانه و تعالى ليست بزايدة والقرآن مخلوق ومحدث والرؤية ليست بحق  
وخالق افعال العباد العباد وبعض الواجبات عقلية والحسن والنجح عقليان و  
شفاعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليست لاهل الكبائر وقدرة العبد ثابتة  
قبل فعله ويجب على الله تعالى سبحانه فعل الاصلح وصاحب الكبيرة ليس  
بمؤمن مطلقا ولا كافر مطلقا وسؤال منكر وكبير وعذاب القبر ليسا بحق  
وليس في الدعاء قائدة والكرامات من الاولياء ليست خيعة والحرام ليس  
برزق والجنة والنار ليسنا مخلوقين والكل بخلاف اهل السنة والجماعة كذا  
ذكره الامم والدين يطابق لغة على السيرة والعادة والحساب والعهد والفهر  
والفضاء والحكم والطاعة والجزاء والسياسة والرأى وعرفا وضع الى  
سابق لذوى العقول باختيارهم المحمود الى ما هو خير لهم بالذات وبفسر بها  
شرع من الاحكام وتساويه الملة والشريعة ما صدقا من حيث انها تدان لها  
امى يخضع ومن حيث انها يجتمع عليها ومن حيث انها تقصد لا تقاذ النوس  
من ممالكها تسمى دينا وملة وثريعة ويختلف الدين والملة من حيث الاضافه



فان الدين يضاف الى الله تعالى والى الرسول والى العباد والملة لا يضاف  
 الا الى الرسول والحق ان الايمان والاسلام متحدان ماصدقا وان اختلفا  
 فى الاشتقاق والمعنى اذ لا يوجد شرعا مؤمن غير مسلم ولا عكسه وفى صحيح  
 مسلم وهو فى صحيح البخارى من حديث ابى هريرة من حديث عمر بن الخطاب  
 رضى الله عنه فى حديث طويل قال السائل وهو جبريل عليه السلام يا محمد  
 اخبرنى عن الايمان فقال الايمان ان تؤمن بالله تعالى اى تؤمن بوجوده وصفاته  
 التى لا تاتم الا لوهية الا بها كما مر وملائكته جمع ملك وحققة الملائكة انهم  
 اجسام لطيفة نورانية علوية قادرة على التشكل بصور مختلفة كما شاءوا قوية على  
 افعال شاقة والايمان بهم التصديق بوجودهم وبانهم كما وصفهم الله تعالى بقوله  
 سبحانه وتعالى بل عباد مكرمون لا يعصون الله ما امرهم وينفون ما يؤمرون  
 غير موصوفين بذكورة ولا بانوثة خلقهم الله تعالى من النور بقوله سبحانه  
 وتعالى كن ولا يحصى عددهم الا الله تعالى وبانهم مفراء بين الله سبحانه وتعالى  
 وبين الانبياء وانهم يتصرفون كما اذن سبحانه لهم صادقون فيما اخبروا به  
 وكتبه ومعنى الايمان بالكتب التصديق بانها كلام الله المنزل على رساله على  
 بيته وعليهم افضل الصلاة والسلام وكلما تضمنته حق وجمتها على المشهور  
 مائة تحفة واربعة كتب تحف ثلثون و تحف ادريس خمسون و تحف  
 ابراهيم عشرة و تحف موسى عشرة قبل نزول التوراة وقيل تحف ادريس  
 ستون و تحف ابراهيم ثلاثون وانزل التوراة على موسى وانزبور على داود  
 والانجيل على عيسى والقرآن على سيدنا محمد عليهم الصلاة والسلام وهو افضل

الكتب ورسله ومعنى الايمان بهم التصديق بما جاؤا به عن الله سبحانه وتعالى  
ورحمته وقدمت الملائكة على الرسل انبياءا او للترتيب التوجدى قن الملائكة  
مخلوقة قبل سائر الخلق سوى نور نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم او للترتيب  
الواقع فى تحقيق معنى الرسالة قن الله تعالى ارسل الملك الى الرسل وهم والانبياء  
كلهم معصومون من الكبائر والصغائر قبل النبوة و بعدها و عدد الانبياء مائة  
الف و اربعة وعشرون الف بنى و ورد غير ذلك والرسل منهم ثلاثمائة  
وثلاثة عشر و قيل اربعة عشر و قيل خمسة عشر و اكمل النوع الاساسى  
الانبياء ثم الصديقون ثم العلماء والشهداء و افضل المرسلين اولوا العزم منهم  
والرسالة افضل من النبوة والنبوة افضل من الولاية والخالف فى ذلك لطفى  
عد التامل و افضل البشر والانبياء هى افضل الخلق على الاطلاق نبينا وسيدا  
محمد رول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله سبحانه وتعالى فيها هم اقرب  
قانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان مأمورا بعبادتهم جميعا فكان لاشغالة آياتها  
لخصمته فقد اجتمع فيه ما كان متفرقا فيهم فيكون افضل منهم ومن نشر بعين  
البصيرة الى ما نور الله سبحانه وتعالى على يديه من الوجود بالعبادة وذكر الله  
تعالى والتوحيد وقمع الشرك والتثايت ورفع خباثت العادات و هلك الجرمات  
علم علما يقينيا انه صلى الله تعالى عليه وسلم افضل و اكمل و اشرف من جميع  
الخلق قاطبة كافة ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من بنى يومئذ آدم من سواه  
الا تحت لواءى وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اكرم الاولين والاخرين  
على الله تعالى ولا تخز الى غير ذلك مما يبلغ مبلغ التواتر المورث للعالم النبوى

الشاهد لصدق من قل وانت باب الله اى امرى اناه من غيرك لا يدخل  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وجزاه الله تعالى عن امته خير ماجزى به احدا من  
 الانبياء والمراجع فى اليفظة من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى ثبت بنص  
 القرآن ثم الى ماشاء الله سبحانه وتعالى بالا حاديث الصحيحة ثم ابراهيم ثم موسى  
 ثم عيسى ثم نوح على ما يشير بل يصرح به سورة التين بالنسبة الى غير سيدنا  
 نوح واولئك هم اولوا العزم على الاشهر ثم بقية الرسل ثم بقية الانبياء والا كثرون  
 على تفضيل الانبياء على الملائكة وافضلهم جبرائيل لانه - غير الانبياء وان  
 كان اسرافيل اعظم منه والسفير امة المتروك بين القوم بخير واليوم الاخر هو  
 يوم القيامة والايمان بالتصديق بوجوده وبجميع ما اشتمل هو عليه وسمى الاخر  
 لانه آخر ايام الدنيا وآخر الازمة المحدودة وانفقت الشرائع على وقوع الحشر  
 الجسماني كما اتفقت على ان العالم بجميع اجزائه حدث بعد القدم قال العلامة  
 الدواني لا يمكن الجمع بين قدم العالم والحشر الجسماني لان النفوس الناطقة  
 لو كانت غير مناهية على ما هو متناهي اقل بقدم العالم امتنع الحشر الجسماني  
 عليهم اذ لا بد فى حشرهم جميعا من ابدان غير متناهية وامكنة غير متناهية وقد  
 ثبت ان الابدان مناهية اخرج ابن حبان عن ابي سنان قال اللوح محفوظ  
 معلق بالعرش فاذا اراد الله تعالى ان يوحى بشي كتب فى اللوح فبجىء اللوح  
 حتى يقرع جبهة اسرائيل فينظر فيه فان كان الى اهل السماء دفعه الى ميكائيل  
 وان كان الى اهل الارض دفعه الى جبرائيل قول من يحاسب يوم القيامة  
 اللوح بدعى به ترعد فرائضه فيقال له هل باءت فيقول نعم فيقال له من يشهد لك  
 فيقول



فيقول اسرافيل فيدعي اسرافيل نرعد فرائضه فيقال ذلك ملك اللوح  
 فاذا قال نعم قال اللوح الحمد لله الذي مجاني من سوء الحساب ثم كذلك واخرج اصحابه  
 وهب ابن الوردي قال اذا كان يوم القيامة دعا اسرافيل نرعد فرائضه فيقال ما  
 صنعت فيما ادى اليك اللوح فيقول بلغت جبريل ويدعي جبريل نرعد  
 فرائضه فيقال ما صنعت فيما بعك اسرافيل فيقول بلغت ان رسل فيؤتى  
 بالرسل فيقال ما صنعتكم فيما ادى اليكم جبريل فيقول بلغنا الناس وهر  
 قوله تعالى فلنستأن الذين ارسل اليهم ولستأن المرسلين وروى مسلم ان  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لنردن المحرق ان اهلها يوم القيامة حتى يناد  
 للشاة الجها من الشاة القرنا وروى الامام احمد ان النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قال ليقضي المخلق بعضهم من بعد حتى الجها من القرنا حتى لندرة من الدرة  
 وقال ليختصم من نل ش حتى الشاة ان فلما انطجنا قال المذرمي في الحديث  
 الاول رواه رواية الصحيحين وفي الثاني اسناد حسن قال الجلال المجلي  
 قضية هذه الاحاديث انه لا توقف التقصاص يوم القيامة على التكليف فيه  
 من الطفل للطفل وغيره وتو من بالقدر خيره وشره ومعنى الايمان به ان يعتقد  
 ان الله سبحانه وتعالى ورحمن قدر الخير والشر قبل خالق الخلق وان جميع  
 الكائنات بقضاء الله تعالى وقدره وهو يريد لها ومعنى خير القدر ان الايمان  
 الطاعة وجميع الاعمال الصالحة والاحوال المرشحة من خير القدر ومعنى شر القدر  
 ان الكفر والمخالفة وجميع اعمال المعاصي من شر القدر واعتبار  
 مخالفة الامر قصدا والزلزلة مخالفة الامر سهواً وفي رواية جلود ومرد فجلوا بقدر ما لايم

الطبع زواق النفس كالنعم والنلذذ بجميع الاملاذ كالعامية والماكل والمشرب  
والماكلج وهو القدر ما قدر الطبع وخالفه كاللام والاسقام والامراض والجوع  
والعطش والخوف فكل ما ذكر يجب الايمان به (ننبه) القضاء عبارة عن تعاقب الارادة  
الازلية وقيل العلم الازلي في الازل بوجود الكائنات نؤمن كذا في ساعة كذا على  
الهيئة المرادة كصفات الحوادث من سواد او بياض وحركة او سكون وغير ذلك  
ولا يجوز تخلف شئ منها عن ذلك وهذا هو تعاقب الارادة الصلوحى واما القدر  
وهو عبارة عن تعاقب القدرة القديمة التنجيزى بابرار الموجودات واعدامها بالوقت  
المراد المعلوم فلا يجوز تقديم شئ منها ولا تأخره عن الزمن المراد بوزن او  
اعدامه فيه فيتحصل لنا ان القضاء هو تعاقب الارادة او على ما قيل العلم في الازل ما  
اسيكون والقدر هو تعاقب القدرة التنجيزى بابرار الكائنات او اعدامها فلتقدرة  
والارادة تعاقبان صلوحى وتنجيزى والصلوحى قديم ثبت في الازل والتنجيزى  
حادث ثبت فيما لا يزال ولا يصلح ان يكون تعاقب القدرة والارادة كله تنجيزيا  
قد يمالا يلزم عليه من قدم العالم ثم اختلف في التنجيزى الحادث فقول ينجز  
الاشياء دفعة في زمن واحد وقيل ينجزها شيئا فشيئا فيما لا يزال وهو الصحيح  
(انتقاد) ماقرر في بيان القضاء والقدر هو ما في كتب الكلام ولم يزل في قلبى عكس  
ذلك الى ان اذكرت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خلقت ربنا فسويت وقدرت ربنا  
فقضيت وفي ضميرى انى رأيت في حاشية الشهاب ما يصرح ما ذكرت ثم السائل  
عليه السلام قال فاخبرني عن الاسلام وهو لغة الانقياد والاذعان لا لوهية الله  
سبحانه وتعالى ورحمته وشرعاى حقيقة ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم مجيبا له

ان تشهد ان لا اله الا الله اي تعام ان لا اله الا الله لا معبود بحق الا الله الواجب الوجود . ان  
محمد رسول الله اي وان تشهد ان محمد رسول الله وتصديق بذات و ان نعيم الصلاة  
اي تأتي بها باركانها وشروطها وتواطى عاها في اوقاتها وتأتي الركنات اي تؤد  
على وجهها الشرعي وتصوم رمضان وحج البيت اي تفصدايت الله تعالى الحرام للنفس  
ان استطعت اليه سبيلا كما هو مفصل في الروع والنطق بالشهادتين شرط . ند الاشاعرة  
شطر عندالها تريد ان قيل الايمان يريد و ينقص ام لا فيجواب بان ايمان الانبياء  
يزيد ولا ينقص وايمان الملا ثكة لا يزيد ولا ينقص وايمان غيرهم يزيد بالطاعة  
وينقص بالمعصية ند الاشاعرة ولا يريد ولا ينقص عندالها زدية كذا في الكتب  
الكلامية وعندى ان ايمان الانبياء كايان الملا ثكة على ان الخلف بين الاشاعرة  
والهاريد في ايمان غيرهم لفظي والتعبد لا يصير شقيا ولا لعكس خلا قاللها تريد  
والادراك صفة من صفاته تعالى عند هم كالتكوين وعندى ان الخلف ايضا  
لفظي ويجب على كل مكلف ان يعلم في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
تسعة اشياء يعلم اسمه واسم ابيه واسم امه وهو ولد وهبته ومها جرد ومحل  
وفاته ومدفنه ولونه الشريف فاسمه سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
وله اسماء اخر قد ابغها العلامة القاضي عياض والزرقاني الى ما يندف اليها ثنتين  
وزاد عليهما العلامة الشيخ يوسف النبهاني ما باغ الثمانمائة وعندى انهم ماو صلوا المحزان  
هو ازيدوا كثر واسم ابيه عبدالله بن عبدالمطلب بن هاشم واسم عمره واسم امه آمنه بنت  
وهب ومولده ومبته مكة زادها الله تعالى شرفا وتكريما وتعظيما ومها جرد المدينة طابة  
وطيبة وانتقل فيها الى مقام القدس ودفن فيها ولونه الشريف ابيض الاما احبائه



الشمس كالوجود والرقبة فكان كلون الخطئة ونزل الشيخ أبو اليسر عن سيدنا الإمام أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه أن من آمن بمحمد ولم يخطر بباله أنه عربي يكون مؤمناً حقاً فإن الإيمان بالرسول واجب كالأيمان بالمصطفى ولا يجب أن يعلم أن كل واحد من أي قبيلة وعلى أي اسم وكيف نسبه اه ثم اعلم أن محمداً النبي صلى الله تعالى عليه وسلم توجب محبة الأهل والأصحاب لقرب منزلة أهل البيت وقرابتهم بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قرنوا معهم في الصلاة وقد قال الله سبحانه وتعالى ورحمني قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ولقطة أجراً تزد الوجدة الآخر في تفسير الآية وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم أما تارك فيكم التباين كتاب الله تعالى وعترتي هل بقي وقد وردت النصرة القطعية في مدح الصحابة جميعاً قال الله سبحانه وتعالى السابقون الأولون من المهاجرين والانصار والذين ابغواهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك هو الفوز العظيم وأكثر سور القرآن العظيم وارد مدحهم والثناء من الله تعالى عليهم فيما فعلوا وعاروا وادينه ونبيه صلى الله تعالى عليه وعليهم وسام ولذا قال بعض المحققين لا يمكن الجمع بين النصديق بالقرآن الكريم بل بحقية دين الاسلام وبين بعض الصحابة الكرام ومن انصف ونظر في كتب السير والاخبار علم علماً يقينياً أن لهم حقوقاً عظيمة في الاسلام ومننا جسيمة على اهله في اعلاء الدين وقطع دابر الكافرين والكتاب المجيد حجة لله تعالى على القادحين الطاعنين فيهم قال الله سبحانه وتعالى في آخر سورة الفتح ليغنيظ بهم الكفار ولوان اخواننا تأملوا في هذه الآية الكريمة لكانوا حقيقين أن يبكوا على انفسهم حيث وسوا بها وسماوا نعموا بالله تعالى من خذلانه والاية مصرحة بسلامة عاقبة الصحابة رضي الله

رضى الله تعالى عنهم عما نسبت الشيعة اليهم من الارتداد اذ لو كانوا حاشا لله كذا كان  
الفيظ بهم للمؤمنين لا للكافرين ثم ان الخصم مع اعتقاده بوجوب الاصلاح  
على الله تعالى ماذا يقول في مدح الله تعالى اياهم في القرآن والتوراة والانجيل  
وما الصلاح للاولين والآخرين في معرفة الايات المشتملة على مدحهم لو كانوا  
كما قالوا حاشا لله ثم ان الاحاديث التي رواها الثقات مناصح ما عليه اصولنا ومع  
ما كان معتبرا في الايمان في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من التصديق  
بالتوحيد والرسالة موافقة للقرآن المجيد واما ما يرويه الخصم على خلاف  
ذلك فله مع القرآن تخالف وتناف وقد زاد واركنا آخر في الايمان زائدا على  
ما كان معتبرا فيه في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا شرطا زائدا في امام  
وهو ان يكون معصوما ليتيسر لهم تأويل القرآن وصرفه عن ظاهره الى ما هم عليه  
ولا شك انه خلاف المعقول فان فيه ترك المقطوع بالمشكوك حتى لو قالوا باصولنا  
لم يحتاجوا الى صرفه عن ظاهره ولم يتركوا المقطوع بالمشكوك وتفصيل المقام  
ان الايمان كان في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبارة عن التصديق  
بالتوحيد والرسالة وقد كان ايمان الصحابة ومدح الله سبحانه وتعالى اياهم تاجدين  
اتفاقا بالنصوص القطعية الواردة في القرآن المجيد فمن قال بفضلهم وتعظيمهم قال  
بالاصل المقطوع ومن طعن فيهم وقال بارتدادهم حاشا لله تعالى فلا بد ان يبين  
دعواه بادلة قطعية تعارض تلك الايات البينات ثم عليه مع ذلك بيان رجحان  
تلك الادلة على هذه الايات والقرآن يعضد بعضها والاحاديث المروية  
في هذا الباب آحاد غير مفيدة ليقين وادعاء التوازن فيما يقول اهل الحديث منا انه

آحاد يكذب به اصول مذهبهم وقولهم لم يبق بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 من الصحابة مؤمن الا احاد معدودة وح لا يصح منهم اثبات العصمة في واحد معين  
 بحديث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يقول ذلك الواحد للزوم الدور ومع ذلك يروى  
 بعضها اهل السنة خاصة وبعضها يروى بها الخصم خاصة وبعضها اتفق الفريقان على روايته  
 ولما قدح كن فريق في الرويات المخصوصة بالاخر لم يكن الاحاديث الخاصة  
 بكل فريق حجة على الاخر فبقى التمسك بما هو المتفق عليه ولكن لما كان روايتها  
 هم الذين يروون الاحاديث المختصه بكل فرقة وكانت الرويات الخاصة بكل  
 فريق موضوعات عند غيرهم كان كل فريق منهما غير موثوق بهم وارتفع الاعتماد  
 عنهم جميعا لما تقرر في محله ان من اتهم بالوضع في بعض مروياته فهو غير موثوق  
 به في كل ما يرويه فلا يكون مروياته حجة صالحة لتعارض القرآن واثبات ركن  
 زائد على ما هو المعترف في الايمان اتفاقا وكذا شرط زائد في الامام وهواثبات العصمة  
 في واحد معين فانها كما عرفت لا تثبت فيه بالعقل فلا بد في اثباتها من النقل  
 والقرآن لا ينبئ بذلك وقد عرفت حال التمسك بالحديث وانما لزم ما لزم من  
 احداث ما لم يكن وترك ما كان ولو اخذوا الامور على وجهها وعلى ما كان الامر  
 عليه لصارت الاحاديث الصحاح موافقة للقرآن وارتفع التخالف بينهما واعلم  
 ان افضل الخلق بعد النبيين والمرسلين ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي على  
 ترتيب الخلافة ومعنى التفضيل كثرة الثواب عند الله سبحانه وتعالى ورحمته  
 وهي بكثرة الاعمال المفيدة النافعة للملة والمقربة الى الله سبحانه وتعالى ومن انصف  
 في خدمات الاربعة للاسلام علم علمائهم ان ترتيب فضلهم على ترتيب جعل الله تعالى



ايام على منصة الخلاف الله اعلم حيث يجمل رسالته وقد يستدل على تفضيل  
ابي بكر بانه اتقى وكل من كان اتقى فهو افضل اما الكبرى فلقوله سبحانه وتعالى  
ورحمنى ان اكرمكم عند الله اتقاكم واما الصغرى فلقوله تعالى وسيجنبها الا اتقى  
الاية بيانه ان المراد بالا اتقى في الاية الكريمة ابو بكر او على باجماع الامة وقوله  
تعالى وما لاحد تنده من نعمة تجزى يمنع الثانى لثبوت حق تربية النبى صلى الله  
تعالى عليه وسلم على اتقى ابو بكر اذ لم يكن عنده لاحد حق الا للنبى صلى الله  
تعالى عليه وسلم نعمة الارشاد والهداية وهي لا تجزى ولانه كان له مال ويؤتيه  
ايتاء مستمرا ولا يخفى على المنصف ان الاجماع المركب وان كان من الحجج  
الظنية لكما ملزمة للمخالف مقنعة للموافق وكذا التفضيل بين الازواج الطاهرات  
وبناته الطيبات ثم ان مدة الخلافه للخلفاء الراشدين ثلاثون سنة ودخلت في  
هذه المدة ستة اشهر للحسن رضى الله تعالى عنه ولعل وجه تركه لها هو افراض  
عهد الخلافه ودخول زمن الملك المفضوض و عليه قبول صنوه لها يضرب في وجه  
مدعى العصمة والنص الجلى لم يوجد في حق واحد منهم عندنا وايضا لو كان نص  
مثبت لدعواهم من استلزامه ارتداد الصحابة للزم خلاف ما في القرآن المجيد  
وذلك لان القرآن مخبر بمدحهم وبانه يعيظ بهم الكفار حيث قال سبحانه وتعالى في  
آخر سورة الفتح وعلى فرض المحال وهو ما ادعوا كان يعيظ بهم للمؤمنين لا للكفار  
ولان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان كان عالما بوقوع ما وقع بعده من فتوح  
البلاد واعلاء الدين ورفعة شان المسلمين وصالح المعاش والمعاد الذى هو المقصود من  
نصب الخلافه والحال انه قد كان ذلك بايدي اصحابه في زمن خلافة خلفائه الثلاثة

دون علي وحده فالتنصيب على خلافة دونهم مع كونه معارضا للتقدير الا لهي مخالف  
لما هو المقصود الاصيل من الخلافة وان لم يعلم ذلك فهذا مع غاية بعده يوجب الحكم  
منه صلى الله تعالى عليه وسلم بما لا يعلم هو عاقبته ويقع خلافاً فظهر منه انه صلى الله تعالى  
عليه وسلم لعلة لا حد هذين الوجهين فوض امر الخلافة والاستخلاف الى الله سبحانه  
وتعالى واعتمد على وعده الكريم بقوله سبحانه وتعالى وعد الله الذين امنوا وعملوا  
الصالحات ليستخلفنهم في الارض واما النص الخفي فوا رد كقوله صلى الله تعالى عليه  
وسلم اقموا بالذين من بعدي ابى بكر وعمر وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تأمروا  
ابا بكر تجدوه امينا زاهدا في الدنيا راغباً في الآخرة وان تأمروا عمر تجدوه قويا امينا  
لا يخاف في الله لومة لائم وان تأمروا عليا ولا اراكم فاعين تجدوه هاديا  
مهديا ياخذ بكم الطريق المستقيم واعلم ان هذا الحديث الشريف يدل على معظم مسائل  
باب الامامة احدها ان امر الخلافة موكل الى الناس يدل عليه قوله صلى الله تعالى  
عليه وسلم ان تأمروا امرارا ثانيهما صحة خلافة الشيخين وهذا ظاهر لمن لم تعم عيناه  
ثالثا تقديمهما على علي لا من حيث التقديم في الذكر فقط بل من حيث دلالة  
قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا اراكم فاعين فان معناه ان تقديمهما امر ظاهر  
فلا اراكم مع كمالكم ودايتكم فقدموا عليا مع وجودهما فيه اشارة الى فضلها  
على علي رابعها التنبيه على فضل الصحابة وكونهم معتمدا عليهم في امر الدين ومصالح  
المسلمين حيث قال ولا اراكم فاعين اي لا اراكم تاركين للاصلاح والا فضل  
مختارين لغيره خامسها صحة امامة المتصول مع وجود التفاضل وان كانت مستلزمة  
لترك الاولى فافهم فانه من المواهب العظيمة التي اشكل على بعض الخذاق والصحابة

اجدهموا على خلافة ابي بكر فهي ثابتة باجماع قطعي وقد ثبت بيعة علي معه ولو مد حين  
واعلم ان سيدنا عليا ذكر في نهج البلاغة سيهلك في صنفان محب مفرط يذهب به  
الحب الى غير الحق ومبغض مفرط يذهب به البغض الى غير الحق وخير الناس في حالا  
النمط الاوسط فالزموه والتزموا السواد الاعظم فان يد الله سبحانه وتعالى على الجماعة  
واياكم والفرقة فان الشاذ من الناس للشيطان كما ان الشاذ من الغنم للذئب اه  
ولا يشك بصير في ان السواد الاعظم اهل السنة والجماعة ولو كانت الرفضة هم السواد  
الاعظم لما اوجبوا التقية على انفسهم والمعجب انهم كيف يجوزون على ان  
تفرد عن الصحابة وخالفهم في البيعة مع ابي بكر مع قولهم بصدور هذا الكلام منه  
كرم الله تعالى وجهه ولا ريب ان النمط الاوسط اهل السنة والجماعة القائلون  
بوجوب محبة الال والاصحاب جميعا على ما اشير اليه في حديث تشبيه الاصحاب  
بالنجوم وتشبيه الال بسفينة نوح فان السالك الذي لم يلاحظ النجوم ولم يراع  
حالتها يضل ويهلك وكذا ملاحظ النجوم اذا ترك الركوب والتمسك بالسفينة  
يفرق لاحالة ثم لا يخفى ان المقصود والغرض من الخلافة قد حصل في خلافة  
الشيخين على اتم وجه واكمله فان رفع معالم الدين وفتح بلاد الكافرين والعدالة  
التامة الكاملة كان كل واحد منها في خلافتها تابناً على الوجه الاتم اتفاقاً فاي امر  
يدل على قص خلافتها وما قالوا من انها لم يكونا معصومين نقول لانسلم عدم  
عصمتها بل من يقول منا بها في على يقول بها فيهما ومن لا يقول بها لا يقول في واحد  
منهم وتقول لا حاجة الى وجود العصمة بعد حصول المقصود والغرض وقد عرفت  
ان اثباتها في واحد معين كاد ان يلتحق بالمحالات ان لم يكن منها وعليه مدار



مذهب انصاف و بیعتی علیه عامه ادلتهم و الموقوف علی الخمال لا یخفی حاله ثم اعلم  
 انه سبحانه و تعالی ان سألنا عما نحن علیه من محبتهم واجبتنا بانا قرانا کتابک وما  
 وعدت لهم وعددت فیہ من محاسنهم ومع ذلك وافقنا علیا کرم الله تعالی وجهه  
 بما ظهر لنا من حاله رجونا ان یقبل الله منا واما اذا سئلوا عن وجه بغضهم و سبهم  
 فبای دایل یخاصمون عن عذاب الله و لعنهم یقابلون القرآن بکتاب نصیر الطوسی  
 و اخی واعلم انهم قائلون بان علیا کان یوافق الشیخین ظاهرا و یخالفهما باطنا و کان  
 ذلک تقیة منه و نقول ما بالهم یخالفون المصوم علی قولهم ولا یوافقون الشیخین  
 ظاهرا اقتداء بالمصوم و تقیة ثم نقول ان كانت موافقتهم لباطنه منجیة لهم یوم القيمة  
 مع کونها مختلفا فیها فترجوان تكون موافقتنا لظاهره مع کونها متفقا علیها منجیة  
 لنا بالطریق الا ولی فان الثانی مقطوع بها و الاول مشکوک فیها ولا یعارض  
 المشکوک المقطوع و اعلم انهم قد یطعنون بحديث القرطاس فی عمر حیث منع احضاره وقد  
 یطعنون بحديث جیش اسامة فی الشیخین وقد یطعنون بحديث لیلۃ العقبة و لنا عن  
 کل واحد اجوبة صحیحه حذفنا ها حذرا من التطویل فمں ارادها فلیراجعها من  
 کذاب الصواعق و شرح المقاصد و عقائد البنانی و غیرها من المطولات و انا اقول  
 فی هذا الطعن طعن عظیم بالنسبة لسیدنا علی حاشاء ولا یتنبهون و هو انهم قد فهموا  
 منها ما لم يفهمه سیدنا علی حیث لم یطعن بها فیهم عند منازعته ایاهم فی امر الخلافة  
 و حیث انه فی حیاة النبی ما کان قادر اعلی اجراء و امتثال امره صلی الله تعالی علیه  
 و سلم فی احضار القرطاس فانه لم یزل اسد الله تعالی غالباً ثم انه من این یعلم انه صلی  
 الله تعالی علیه و سلم کان یکتب الخلافة لسیدنا علی و یمكن ان یكون اراد کتب

الخلافه لسيدنا ابى بكر بل هو اليقين بوثاقته ما قدر الله ولا تقاق الصحابة وايضا  
لا يخلو حال عمر في منعه من امرين اما انه كان يعلم ما يكتبه النبي اولا يعلم فان  
كان يعلم فهو دليل على انه مكاشف ومحدث كما اخبر به صلى الله تعالى عليه وسلم  
بقوله ان يكن في امي محدث فهو عمرو وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الحق  
ينطق على لسان عمرو وقلبه وبتقدير علمه فهو اما كان يعلم انه صلى الله تعالى عليه  
وسلم يريد كذب الخلافه لابي بكر فلم يسمعه او علم انه يكتبها اعلى فهو دليل على  
انه ولي مكاشف ثم انه لم يكن دائم الجلوس عند رسول الله بل الدائم الحضور  
هو سيدنا على فلم لم يحضر القرمطاس في وقت غيابه ثم لا يخلو حاله صلى الله تعالى  
عليه وسلم من امرين اما انه صلى الله تعالى عليه وسلم علم ان منع عمر حق فسكت  
وعليه فلم لا يسكت المخذول ولم لا يسمعه ما وسعه صلى الله تعالى عليه وسلم واما  
انه علم ان منعه منكر فما كان صلى الله تعالى عليه وسلم يسكت على منكر بل  
ثبت في اصول الفريقين كما هو مصرح به في جمع الجوامع لاهل السنة وفي كتاب  
كوهر المراد لاهل التشيع ان سكوته دليل الجواز وليس في هذا الطعن الا الطعن  
في رسول الله حاشا لله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي سيدنا على انا لله وانا اليه  
راجعون ولولا ان وضع هذا الكتاب على الاختصار وانه مؤلف للمبتدئين  
لا ثبت بالعجب العجيب الدال على خازي هذا الطعن اندي يبوء بالوبال والخسار  
ان لم يثبت بالكفر على الطاعن والله المستعان وعليه التكلان وقد يتمسكون بحديث  
الغدير وهو من كذت مولاه فعلى مولاه فقد ادعوا فيه التواتر وهو مع كونه من  
الاحاد قطعاً قد قدح فيه كثير من ائمة الحديث كابى داود و ابى حاتم وغيره

ولم يخرج المحققون منهم كالبخاري ومسلم واما لهما مع انه لا بد من التخصيص في الا زمان اذ القول بان سيدنا عليا كرم الله تعالى وجهه امام وانه اولى بالتصرف في زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرضى به من له ادنى مسكة وحديث المنزلة ايضا مخصوص قطعا لفقدان الاخوة الحقيقية بين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبين علي مع وجودها بين موسى وهارون عليهما السلام وهي ليست بمستثناء فصار العام فيما بقي ظنيا كما تقرر في محله وايضا اقول سائلا اخواننا الشيعة هل فهم سيدنا علي من هذين الحديثين مثل ما فهمتم فان قالوا نعم اقول فلم لم يستدل بهما في مقابلة معاوية فضلا عن الشيخين وان قالوا لم يفهمه بل قصر فهمه حاشاه عن ادراك هذا المعنى قلنا خبتم وخسرتم ان كان ذلك وفي شرح المقاصد ونعم ما قال المأمون وجدت اربعة في اربعة الزهد في المعتزلة والكذب في الرافضة والمروءة في اصحاب الحديث وحب الرياسة في اصحاب الرأي والظاهر ما ذكره المتكلمون من ان هذا المذهب اعنى دعوى النص الجلي مما وضعه هشام ابن الحكم ونصرة بن الراوندي وابوعيسى الوراق واضرابهم ثم رواه اسلاف الروافض شغفا لتقرير مذهبهم ثم قال فيه في موضع آخر منه بعد هذه العبارة ومن البين الواضح في هذا الباب ما كتبه امير المؤمنين عمر بن الخطاب هكذا قد جعلت لال بني كاكلة على كافة بيت مال المسلمين كل عام مائتي مثقال ذهب ابريزا عينا كتبه ابن الخطاب فكتب امير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه لله الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون انا اول من اتبع امر من اعز الاسلام ونصر الدين والاحكام عمر بن الخطاب ورسمت بمثل ما رسم



ما رسم لآل نبي كاكلة في كل عام مائتي دينار ذهباً عينا ابريزا وانبت اثره و  
 جعلت لهم مثل ما رسم عمراد وجب على وعلى جميع المسلمين اتباع ذلك كذبه على  
 بن ابي طالب وهذا بخطها موجود الان في ديار العراق انتهى ثم اعلم ان افضل  
 الخلق بعد الخلفاء الاربعة والحسين وامها بقية العشرة المبشرة ثم اهل بدر ثم اهل  
 احد ثم اهل بيعة الرضوان ثم بقية الصحابة ثم التابعون ثم تابعهم وهم فيما بينهم  
 متفاضلون ولا عبرة لمن شذ وخالف هذا الترتيب والائمة المجتهدون من اهل الحق  
 كالشافعي وابي حنيفة ومالك واحمد بن حنبل وسفيان اثوري وابن عيينة و  
 داود الظاهري وليث بن سعد والاوزاعي واسمه عبد الرحمن بن عمرو ومنسوب  
 الى موضع بباب القراديس من دمشق يقال له الاوزاع واسحق بن راهويه  
 هم على هدى واختلافهم رحمة للامة وكرامات الاولياء حق ثابتة بالكتاب  
 والسنة وذلك معجزة لنبيهم والولي لا يبلغ درجة النبي خلافا للشيعة وما يجب  
 الايمان به ظهور المهدي فيملا الارض قسطا كما ملئت ظلما وخروج الدجال  
 ويا جوج وما جوج ودابة الارض ونزول عيسى على نبينا وعلية افضل الصلاة  
 واتم السلام من السماء وطلوع الشمس من مغربها وعند ما يفتق باب التوبة والمفلة  
 مؤمن حقيقة عند الماتريديّة وكذا على الارجح عند الاشاعرة وهو من اعتقد  
 جميع اركان الايمان والاسلام اعتقاد اجازما واقربها من غير نصب برهان ويجب  
 الايمان بالجملة ولا يجب بالتفصيل حتى من اقربان الله سبحانه وتعالى واحد لا  
 شريك له وان سيدنا محمداً عبده ورسوله وان ما اخبر به عن الله تعالى كله حق  
 يكون مؤمنا وجمهور العلماء المتقدمين على انه لا يكفر احد من اهل القبلة الا من

انكسر ما هو من ضروريات الدين و عليه بعض الحقيقتين من المتأخرين و الامن  
استثنى من الفرق كما هو بين في المطولات ولا يخرج المؤمن خروجاً كلياً عن  
الايمان بارتكاب ذنب غير الشرك ثم لا بد ان يكون المؤمن بين خوف ورجاء  
قال بعض الاكابر الرجاء لله سبحانه و تعالى لا بد ان يكون اكثر و اقوى  
لأنك تخافه لذنبك و ترجوه لجوده و كرمه و لطفه و يجيز العفو عن الكبيرة  
و العقاب على الصغيرة و لا يخلد المؤمن في النار و من تاب و حقق التوبة بان  
ندم على فعله و عزم على عدم العود ورد الظلامة فالمرجو من الله سبحانه و تعالى  
ان يقبل توبته بمقتضى وعده و ان لم يجب عليه القبول و المصوحس تحمل على  
ظواهرها ما لم يناقض صريح نص آخر و المدول عنها الى معان بدعها الملاحدة  
الحاد و كفر و لا يخرج الكافر من النار و لا ينقطع عذابه لقوله سبحانه و تعالى لا  
يخفف عنهم العذاب و كفر الكافر و ان وقع في زمن يسير لكفه متعلق بما لا  
يتأهي من الحقائق فان عدم معرفتهم بالله سبحانه و تعالى كفر به سبحانه و بما له  
من الصفات الكمالية غير المتناهية و مشركوا العرب بل جميع الوثنية و ان قالوا  
بوجود الواجب القديم تعالى و قدس لكنهم لما جعلوه شريكاً للاصنام علم انهم  
ما رواه الله حق قدره بل ما عرفوه و لا قالوا بوجوده و كذا لا يخرج المؤمن  
من الجنة و اعلم ان الامامية اصول دينهم خمسة التوحيد و التمهيد بالرسالة  
و الايمان بالآخرة و ان العدل على الله سبحانه و تعالى عما يقول الظالمون علواً  
كبيراً واجب و ان الامام على و قد تحيروا في معنى وجوب العدالة على الله  
تعالى و وجوب نصب الامام على الله تعالى عفاً على ما ذهبوا اليه لانه اما ان

رجع الى نفي الاختيار واما الى القول بما لا يتفهم اصلا فيما قصد وامنه والمعتزلة جعلوا اصول مذهبهم خمس مسائل مسئلة الصفات و مسئلة الرؤية و مسئلة خلق الافعال و مسئلة الكبائر و مسئلة المشيئة (تنبيه) قال الماوردي مذهب اهل السنة و جمهور علماء الامة اثبات المحر و ان له حقيقة اه و انكره المعتزلة والاسترابادي وقالوا انه تخيل لا حقيقة له و يمكن الجمع بانه انواع فذنه تخيل فقط كسحر انتخاب فرعون و نهري الدجال و بعض فتنه و منه حقيقة كبعض سحر الدجال (تنبيه) آخر فان قلت المستعاضة منه ان كان لقدرا لله و قضائه فكيف يأمر بالاستعاذة مع ان ما قدر الله تعالى واقع لا محالة و ان لم يكن بقضائه و قدره فذاك قدح في القدرة قلت كما يقع في الوجود انما هو بقضاء الله تعالى و قدره والاستعاذة والاستشفاء بالنعوذ والرقى من قضاء الله تعالى و قدره يدل عليه ما روى الترمذي عن ابي خزابة عن ابيه قال سألت رسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ارأيت رقى نسترقى بها ودواء نتداوى به و نقاة نتقمها هل ترد من قدر الله شيئا قل هي من قدر الله تعالى قال الترمذي هذا حديث حسن و قول عمر زهر من قدر الله الى قدر الله تعالى واما الرقى والتعوذ فقد اتفق على جواز ذلك اذا كان بايات من القرآن و اذكار وردت في الحديث و يدل على ذلك الاحاديث الواردة الصحيحة منها حديث ابي سعيد الخدري ان جبريل اقر النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اشركيت الى آخر الحديث رواه مسلم و منها ما روى عن عبيد ابن رفاعه ان اسماء بنت عميس قالت اني اخرجته الترمذي و قال حديث حسن صحيح وفيه لو كان



شيء سابق القدر لسبقته العين وفي كيفية تأثير العين اختلاف كثير واصوب  
 الاقوال انها تدبث من العين جوا هو لطيفة غير مرئية تتخلل المسام فيخلق الله  
 تعالى عندها الهلاك ومن ادويتها المجربة الذي امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 به وهو ان يتوضا العائن اى يغسل وجهه ويديه و رقبته وركبته و  
 اطراف رجليه و داخل ازاره اى ما يلي جسده من الازار و قبل وركبيه و قبل  
 مذاكيره و يصبه على رأس المعيون و اوجه بعض العلماء و رجحه الماوردى  
 وفي شرح مسلم عن العلماء و اذا طلب من العاين فعل ذلك لزمه تخبروا اذا  
 استفسلتم فاغسلوا و ان يدعو العاين له و ان يقول المميون ما شاء الله كان  
 لا قوة الا بالله حصنت الخ قال القاضي و بسن لمن راي نفسه سليمة و احواله  
 معتدلة ان يقول ذلك و ماروى ان نبيا من الانبياء اسنكبره قومه الى آخره  
 لا ارضى بذكره و لوصح و جب تأويله بانه لما لم يحصنهم بالحصون المنيعه  
 نسب اليه كما يقال لمودع غفل عن الوديمة قد اتلفها و ان لم يباشر اتلافها و نم  
 ما قاله الامام الرازى رحمه الله تعالى العين لا تؤثر ممن له نفس شريفة لانه  
 استعظام للشيء و بسن لمن راي ما يحب ان يقول الحمد لله الذى بنعمته تتم  
 الصالحات و لم راي ما يكره ان يقول الحمد لله رب العالمين على كل حال فهذه  
 الاحاديث تدل على جواز الرقية و انما المنهى عنه ما كان فيه كفرا و شرك  
 او مالا يعرف معناه اذا لم ينقل عن ثقة و اختلفوا فى جواز النفخ فى الرقى و  
 التعاويذ الشرعية فجوزه الجمهور من الصحابة و التابعين و من بعدهم يدل عليه  
 حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مرض احد من  
 اهله نفث

اهله نفث عليه بالمعوذات وانكر جماعة النفث والتقل في الرقي واجازوا الفتح  
 بلاربق وقيل النفث في العقد انما يكون مذموماً اذا كان سحراً مضراً بالارواح  
 والابدان واذا كان النفث لا صلاح الارواح والابدان وجب ان لا  
 يكون مذموماً ولا مكروهاً بل هو مندوب اليه (تنبيهات) ليس من شرط الحياة  
 الروح واجمع اهل الحق على ان لبنى آدم والملائكة والجن ارواحاً واما الدواب  
 والطيور والوحوش فقد اختلفوا فيه قال بعضهم ان لها ارواحاً لا كارواح  
 بنى آدم ولا كارواح الملائكة والجن واثبت محمد بن حسن صاحب الامام  
 ابى حنيفة لها ارواحاً وقد روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ليس لها  
 ارواح ذكره الشيخ ابواليسر والمحققون على ان الروح جوهر نوراني  
 مجرد عن الملايق الجسمانية وعندنا السكوت اولى ومن لا يأخذ بالاولى يقول  
 ان الروح حقيقة واحدة بمنزلة بيت النور والنارياً خذ كل موجود منه شبهة  
 بضئ بقدر صفاء زحاجة فافهم ثم اعلم ان الموت عند اهل السنة عرض موجود  
 يضاد الحياة وعند الزمخشري ومن تبعه انه زوال الحياة وتبعه البيضاوى في  
 تفسيره واجاب عن جملة مفعول خلق بان خلق بمعنى قدر ورجحه آلاوسى و  
 ايده قال في شرح مسلم وهو مردود بانه خلاف قول الجمهور وعلى المذهبين ليس  
 الموت بجسم في صورة كبش فيتأول الحديث على ان الله تعالى يخلق هذا الجسم  
 ثم يذبحه مثلاً لا لكون الموت لا يطرأ على اهل الآخرة انتهى بالمعنى والموت  
 عند الاطباء وقوف الغازية وقيل فناء الحرارة العزيرية نقله عنهم المزابن جماعة  
 في شرحه على بدء الامالى واختلفوا في اول المخلوقات بعد النور اخمدى و

الصحيح انه المراء وهو جسم رقيق مائع به حياة كل نام وقيل في حده جوهر  
سيال به قوام الارواح ثم العرش ثم القلم قيل الخير كله مجموع في اربعة النظر و  
الحركة والنطق والصمت فكل نظر لا يكون في عبدة فهو غفلة وكل حركة  
لا تكون في عبادة فهو فترة وكل نطق لا يكون في ذكر فهو لغو وكل صمت  
لا يكون في فكر فهو سهو قال صلى الله تعالى عليه وسلم تفكر ساعة خير من  
عبادة سنة ومحل في مصنوعات الله تعالى وآلائه لا في ذاته كما صح به الخبر و  
الفكر هو تصرف القلب في طلب الاشياء وقال بعض الادياء الفكر مقلوب  
عن الفكر امكن يستعمل الفكر في طلب المعاني وهو فرك الامور وبخنها طلبا  
للوصول الى حقيقة نها (مسئلة) امور الدين اربعة الصحة بالمقد والصدق بالقصد  
والوفاء بالعمد واجتناب الحد ورأس الايمان التوحيد ووسطه اليقين واصله  
الاخلاص وغصنه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وزقه الخوف من  
الله تعالى وثمرته رحمة الله تعالى وارضه قلب المؤمن وماؤه العلم بكلام الله  
واسمه شجرة مباركة والله سبحانه وتعالى اعلم (خاتمة) في ما يتعلق بهذا العلم (فصل)  
العبد مادام عاقلا بالغالا يصل الى مقام يسقط عنه الامر والنهي لقوله سبحانه  
وتعالى وا عبد ربك حتى يا تيك اليقين فقد اجمع المفسرون على ان المراد باليقين  
فيها الموت واما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا احب الله عبدا لم يضره الذنب  
فمعناه انه اذا عصمه من الذنوب لم يلحقه ضرر العيوب لكراهة الله سبحانه  
ان يرى حبيبه في عمل يكرهه وهذا ظاهرا واما ما نقل عن بعض الصوفية  
ان السالك اذا بلغ مقام المعرفة سقط عنه تكليف العبادة فهو واضح لا غبار عليه



اذ لم يقل سقط عنه العبادة بل سقط عنه تكليف العبادة يعني ان العارف يعبد ربه بتلذذ ويرى قرة عينه في العبادة فلا يتصور في حقه التكليف اى المشقة ولهذا قال بعض المشايخ الدنيا لانها دار الخدمة افضل من الآخرة لانها دار الجزاء وقد قال باب مدينة العلم كرم الله تعالى وجهه لو خيرت بين المسجد والجنة لاخترت المسجد لانه حق الله سبحانه والجنة حظ النفس (فصل) الدعاء مخ العبادة كما في حديث واختلف في ان الدعاء افضل عند نزول البلاء ام السكوت و الرضا ف قيل الاول لانه عبادة في نفسه وقيل السكوت والحمد تحت جريان الحكم اتم رضا ولا يبعد ان يقال الاتم الجمع بينهما بان يدعو باللسان ويكون بالجنان تحت الجريان وقد يقال الاوقات مختلفة فقد يكون الدعاء افضل و ذلك اذا وجد في قلبه اشارة الى الدعاء وقد يكون السكوت اولى و ذلك اذا وجد اشارة الى السكوت كما ورد من فتح له ابواب الدعاء فتحت له ابواب الاجابة والرحمة او الجنة (فصل) اتفق اهل السنة على ان الاموات ينتقمون من سعى الاحياء بامر بن احدهما ما تسبب اليه الميت في حياته والثاني دعاء المسلمين واستغفارهم والصدقة والحج على نزاع في الحج واختلف في العبادات البدنية كالصوم والصلاة والقراءة والذكر فذهب ابو حنيفة واحمد وجمهور السلف الى وصولها وانشهور من مذهب امامنا و الامام مالك عدم الوصول وقد روى عن ابن عمر انه اوصى ان يقرأ على قبره وقت الدفن بفواتح سورة البقرة وخواتمها والله سبحانه وتعالى اعلم الى هنا قد تبعت كتب التوحيد والذي اراه ان هذه العقيدة المختصرة كافية شافية لا يحتاج الطالب الى غيرها وقد اشار المحيى في

شرح الاحياء ان اشارة برزت له بالهام في المنام بذلك وهي هذه بسم الله الرحمن الرحيم و صلى الله تعالى على سيدنا محمد و صحبه وسلم اجمعين الحمد لله رب العالمين مدبر الخلائق اجمعين والصلاة والسلام على رسوله سيدنا محمد الصادق الوعد الامين وعلى آله الطيبين الطاهرين واصحابه الاكبرمين وعلى التابعين لهم باحسان الى يوم الدين وعلينا معهم اجمعين اما بعد فهذه جملة عقائد الدين و اركان عموده المتين ومدارها على ثلاثة الايمان والاسلام والاحسان الحديث جبريل عليه السلام المخرج في الصحيحين قائل واجب على المكلف الايمان وهو التصديق الباطني بكل ما جاء به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما علم بالضرورة اجمالا في الاجمالي وتفصيلا في التفصيلي والاجمالي لا بد منه لصحة الايمان ابتداء كان يقول بلسانه ويعتقد بقلبه آمنت بالله سبحانه وتعالى كما هو باسمائه وصفاته والتفصيلي يشترط فيه الدوام والاعمال مكملات والمؤمن به خمسة في الحديث المذكور الله سبحانه وتعالى وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر وزيد في بعض الروايات والقدر خيره وشره فلايمان الواجب اولا على كل بالغ عاقل هو التصديق بالله سبحانه وتعالى بانه واحد لا شريك له موجود ليس كمثل شي ولا يشبهه شي متفرد بالقدم بصفاته الذاتية والفعليه فصفة فعله التكويني وصفات ذاته حياته وعلمه وقدرته و ارادته وسمعه و بصره وكلامه حي علم قدير والكلام له باق سميع بصير ما اراد جرى احدث العالم باختياره منزله عن الحد والضد والصوره لا يكون الا ما يشاء لا يحتاج الى شي وكل شي اليه محتاج وهو حلیم غفور وايمان بالملائكة بانهم امناؤه على

امناؤه على وحيه وبالكاتب انزلة بحتمية ما فيها وانها من عند الله سبحانه و  
تعالى و بالرسول بانهم افضل عباداته و بايوم الاخر بشرائطه وتوابعه واوله  
حين قيام الموتى و بين ذلك الى وقت الموت فهو البرزخ والايان بالقدر بان  
كل ما كان و يكون فيقدرة من يقول لا شيء كان فيكون واما الاسلام فهو  
التسليم الظاهر لما جاء من عند الله تعالى لان حبيبته صلى الله عليه وسلم  
وهو الشهادتان و اقام الصلاة بشروطها و اركانها و ابناء الركة بشروطها و  
اركانها و صوم رمضان بشروطه و اركانه و حج التبيت لمن استطاع اليه  
سبيلا بشروطه و اركانه واما الاحسان فان تعبد الله سبحانه و تعالى كما تراه  
بغاية المراقبة و نهاية الاخلاص و التمسك بالقوى فانه السبب الاقوى فلا يتان  
مبدأ و الاسلام وسط و الاحسان كنه و الذي انما هي عبارة عن هذه الثلاثة  
تضيي لمن صح اسلامه و نال من الدين اكل نصيب اقام الصلاة و ادى الزكوات و  
صام و حج و زار الحبيب الاعظم صلى الله عليه وسلم فهذه اجلة ما يجب  
اعتقاده في اصول الدين و ما عدا ذلك خوض فيما لا يابى و البحر عميق و السفر  
طويل و الزاد قليل فعليكم يا اخواني بدين الاعراب و المجاوز هدايا الله تعالى و  
اياكم الى الطريق الاقوم و الاكابة باسنى الجوائز هذا وقد احببت ان اختتمه بآيات  
من منظومة نظمناها في صباهى تل طالبا يحنظها و هي هذا اقول فيه بعد الخطبة

فاعلم بان الرب كان واحدا \* وهو على ما كان حقا ابدا

و انه الدلائل و المستند \* و غيره لما جاء لا يوجد

وان نظرت حقه تعلم ان \* ليس بغيره وجود في زمن



و من الى سواه يوما التجا \* فهو كما راح صفيح اليد جاء  
 واعلم بان المصطفى قد خلقا \* لاجله ما في الحدوث مطلقا  
 و انه يشفع للخلائق \* فانه الاعظم عند الخالق  
 و كل وصف جاء في القرآن \* لرئيسا المهيعن الرحمن  
 آمن به وفوض الخالق \* او اولين بتناول حبر صادق  
 و جملة الطرائق المنتهية \* صحيحة مقبولة معتبرة  
 و ما ترى منهم من الخوارق \* قد رويت زنها بوزن صادق  
 فما ترى يوافق الشرع اقبل \* اولافدعها اولها فاول  
 و كل ما جاء من الاخبار \* فبا على الاشرار و الاخيار  
 مثل الحساب و الكتاب فقبل \* ودع مقال الجاهل المعتزل  
 و اعلم باننا نفوز باللهما \* اعنى لقاء الرب في دار البقا  
 اعمالنا مخلوقة مكتسبة \* غير عبادة فمحض موهبة  
 و غفر شرك ليس بالحال \* فربنا القادر ذو المحال  
 الى آخره هذا و انى تتبعته اثر من قبل في بيان التوحيد و الذى عندي  
 ان المعروف لا بد و ان يكون اجلى ارماسا و في الحقيقة هو عين المعرفة و تعالى  
 انه سبحانه و تعالى عن هذا المذكور و عما يقول الظالمون علوا كبيرا و منتهى  
 ما يمكننى في ذكر مثل هذا العلم ان اقوله من يريد اثبات الوحدة و  
 الالهية بنا في كذب التوحيد من يجعل السها دليل وجود الشمس و الله  
 المثل الاعلى ، فالتراب و رب الارباب و انى كلما انتكر في هذا العلم يزيد ارتعاش

جسدى قاقول لا يخلو حال هذا المدعى اعنى من يدعى اثبات الوجدانية والالوهية من حالتين اما ان يدعى ظهور وجود نفسه وعدم احتياجه الى اثباته اولا يدعى ذلك فان كان الاول فيقال كيف تصور ذلك وهو ان تكون وانت حادث على وشك العدم ظاهرا لا تحتاج الى دليل وحضرة رب العزة الموجد ان يحتاج الى دليل سبحانه هذا بهتان عظيم وان كان الثانى فيقال الواجب عليك اثبات وجود نفسك ولا يمكنه الا ان يدعى ان وجود الله دليل على وجود غيره ولقد علم الحقيقة من سعى هذا العلم علم الكلام يعنى هذا علم لا ينفع الا القدرة على الكلام وليس له نفع لحصول المعرفة القلبية وقد جف عرق جياذ الافهام و قطعت صحارى الطروس مطايا الاقلام واستراح العقل عن نكد الاستهاض و اعشوشب روض الامال و ارتاض بمد صلاة الظهر من يوم الاحد لاربع بقين من شهر شوال و كان البدء فى تأليفه فى صفر يوم الختم سنة ١٣٣٦ ست و ثلاثين بعد الثلاثمائة والالف والحمد لله الذى حلى سرائرنا بالعقائد الصحيحة المنجية فى دار القرار و الصلاة و السلام على سيدنا محمد عبده ورسوله و نبيه و حبيبه و صفيه المختار الذى بعثه وطرق الايمان قد غفت منه الآثار فاحياه احياء الارض بوابل الامطار و على آله السادة الاطهار واصحابه الخيرة الابرار و النابغين لهم باحسان اولئك لهم عظمى الدار وسلم تسليما وزاده شرفا و تعظيما و غفرا يجابهه العظيم امده الاثيم عبد الرحمن بن يوسف ولوالديه ومشايخه و اخوانه واحبابه آمين و الحمد لله رب العالمين (تنبيه) جعل مسألة خرافات الاشياء من فروع مسألة خلق افعال العباد مما تفرد به ابن اخث خالة المؤلف فعض عليها بالنواجذ

فانك لا تجدنا في غير هذه الرسالة فخذها وكن من الشاكرين سبحانه  
انهم وبحمدك استغفرك واتوب اليك لا اله الا الله

---

طبع في المطبعة السورتيه بوهبائى . - ١٣٣٩هـ

عائده : - محمد مظفر خان

---





# غلظ نامہ



| صفحہ  | غلظ   | صفحہ | سطر |
|---|---|------|-----|
| جلال  | جلالہ   | ۱    | ۱   |
| لذوات   | للذات   | ۲    | ۱۰  |
| الازل   | الازل   | ۵    | ۶   |
| الخطۃ   | الخطۃ   | ۱۳   | ۱۹  |
| ابوالیسر  | ابوالیسر  | ۱۵   | ۸   |
| بغله  | لغضه  | ۱۷   | ۱۵  |
| المتغذی بالحرام   | المتغذی   | ۱۸   | ۸   |
| لا تغنیان   | لا تغنیان   | ۱۹   | ۱۴  |
| مسلم من حدیث ابی ہریرۃ و هو فی صحیح البخاری من حدیث عمر بن الخطاب | مسلم و هو فی صحیح البخاری من حدیث ابی ہریرۃ من حدیث عمر بن الخطاب | ۲۱   | ۴   |
| بہا   | بہما  | ۲۲   | ۱۲  |
| من بعض  | من بعد  | ۲۴   | ۱۰  |
| والطاعة   | الطاعة  | ۲۴   | ۱۷  |
| وان الکفر   | اون الکفر   | ۲۴   | ۱۸  |
| سبکون   | اسبکون  | ۲۵   | ۱۰  |
| الصلاة  | الصلاة  | ۲۶   | ۲   |
| تؤدیہا  | تؤدیہ   | ۲۶   | ۳   |
| اہل   | ہا  | ۲۷   | ۹   |
| بعض   | بعض   | ۲۷   | ۱۴  |
| موافقة  | موافقة  | ۲۸   | ۷   |
| الخلافۃ   | الخلاف  | ۳۰   | ۹   |
| تقدمون  | تقدموا  | ۳۱   | ۱۵  |
| بالمجب العجب  | بالمجب العجب  | ۳۴   | ۱۶  |
| بمستثناة  | بمستثناة  | ۳۵   | ۵   |
| والمقند   | والمعاد   | ۳۶   | ۱۴  |
| تذاقض   | تذاقض   | ۳۷   | ۹   |
| بقدر  | لقدر  | ۳۸   | ۷   |
| متقیہا  | نتقیہا  | ۳۸   | ۱۲  |
| الا لله   | الا له  | ۴۷   | ۲   |



